

УПРАВЛЕНИЕ ВНУТРЕННЕЙ ПОЛИТИКИ АДМИНИСТРАЦИИ ПЕРМСКОЙ ОБЛАСТИ



А.В. Черных
Д.И. Вайман
Е.А. Имайкина

ЭТНОСОЦИАЛЬНЫЕ ПРОЦЕССЫ В ЦЫГАНСКИХ ОБЩИНАХ ПЕРМСКОЙ ОБЛАСТИ НА СОВРЕМЕННОМ ЭТАПЕ



УПРАВЛЕНИЕ ВНУТРЕННЕЙ ПОЛИТИКИ
АДМИНИСТРАЦИИ ПЕРМСКОЙ ОБЛАСТИ

А. В. Черных,
Д. И. Вайман
Е. А. Имайкина

**ЭТНОСОЦИАЛЬНЫЕ ПРОЦЕССЫ
В ЦЫГАНСКИХ ОБЩИНАХ ПЕРМСКОЙ ОБЛАСТИ
НА СОВРЕМЕННОМ ЭТАПЕ**

(ПО РЕЗУЛЬТАТАМ ЭТНОСОЦИОЛОГИЧЕСКОГО ИССЛЕДОВАНИЯ
ЦЫГАН ПЕРМСКОЙ ОБЛАСТИ)

Пермь 2005

УДК 397.7
ББК 60.54
Ч-49

Издание подготовлено на основе этносоциологического исследования, выполненного по заказу Управления внутренней политики администрации Пермской области в рамках реализации областной целевой Программы гармонизации национальных и межнациональных отношений народов Пермской области.

Ч-49 Черных А. В., Вайман Д. И., Имайкина Е.А. Этносоциальные процессы в цыганских общинах Пермской области на современном этапе (по результатам этносоциологического исследования цыган Пермской области). Пермь, 2005.— 52 с.

В работе освещаются особенности формирования цыганского населения Прикамья, проблемы сохранения этнической специфики, современные проблемы этносоциального развития.

Предназначено для органов муниципального управления, учреждений образования и культуры, широкого круга читателей.

© Управление внутренней политики
администрации Пермской области, 2005
© А. В. Черных, Д. И. Вайман,
Е. А. Имайкина, 2005
© Издательство ПОНИЦАА, 2005

ОБЩИЕ СВЕДЕНИЯ ОБ ИССЛЕДОВАНИИ

Актуальность поставленной проблематики

В последние годы активизировалось изучение этнических групп народов России и этнических процессов, протекающих в их среде. Такой повышенный интерес к национальной проблематике связан как с имеющимися место межнациональными конфликтами в некоторых регионах, так и с необходимостью выработать механизм взаимодействия с этническими сообществами.

Пермская область до настоящего времени отличалась мирным протеканием процессов, межэтнического взаимодействия — несмотря на то, что в регионе активизируются различного рода этнические и этносоциальные процессы: идет формирование новых диаспор, наблюдается приток мигрантов, создаются общественные национально-культурные организации, землячества. Но далеко не все народы Прикамья вовлечены в процесс создания общественных организаций и различные формы общественной деятельности. Некоторые народы до сих пор остаются неизвестными, закрытыми не только для общественности, но и для органов государственной власти. Одним из таких народов можно по праву назвать цыган.

Цыганское население Пермской области, несмотря на свою относительно немногочисленность, расселено достаточно широко на территории области, как в городской, так и сельской местности. По данным переписи населения 1989 г., на территории Прикамья зафиксировано около 1,5 тысяч цыган, по последней переписи (2002 г.) — 1,6 тыс. Однако эти данные заведомо неполные, т.к. определенные этнографические группы цыган предпочитают в официальных документах фиксироваться под другими этнонимами: например, *татары* (крымские цыгане), *румыны*, *бессарабы* (молдавские цыгане). Соответственно, без проведения определенного этносоциологического исследования невозможно определить численность и этническую структуру цыганского населения Прикамья, особенности их включения в территориальный социум.

Сохранение общинных социальных институтов позволяет до настоящего времени многим таборам цыган быть относительно независимыми от государственных структур. Одна из проблем, решаемых с 1920-х гг. органами государственной власти, — выработка механизмов воздействия на цыганское население, включения их в социальную структуру государства. Однако «культурная цыганская революция», попытки создания «цыганских колхозов, артелей и коммун» 1930-х гг. потерпели неудачи.

Вновь к решению цыганского вопроса обратились в 1956 г., когда, следуя постановлению Совета Министров РСФСР № 685 от 20 октября «О

приобщении к труду цыган, занимающихся бродяжничеством», цыган стали наказывать за кочевой образ жизни, вплоть до лишения свободы на 5 лет. После этого практически все группы цыган перешли к оседлости.

Одной из проблем, с которыми органам власти приходится сталкиваться вплоть до настоящего времени, является криминальный и антисоциальный характер некоторых видов деятельности цыганского населения.

В связи с этим органам государственной власти и общественности необходимо обладать «знанием» характерных черт цыганского этноса, сфер их традиционной занятости, социальной организации, бытовой культуры, форм и механизмов взаимодействия с соседними народами.

Цыгане — не единый в этнокультурном отношении народ. Различные этнические группы цыган отличаются не только особенностями языка, религии и культуры, разными сферами занятости, разной степенью сохранности традиционных общинных институтов (прежде всего общины — табора), степенью вовлеченности в социум. При этом общественное мнение, средства массовой информации не различают этнографические группы цыган, а зачастую и органы государственного управления, находясь во власти стереотипов, применяют единые механизмы, в то время как к каждой этнографической группе требуются свои, определенные подходы.

Только на территории Прикамья отмечено проживание цыган четырех этнографических групп, которые постоянно или достаточно долгое время живут оседло, не считая временные кочевки цыганских таборов: русские цыгане, крымские цыгане, молдавские цыгане, среднеазиатские цыгане.

При таком комплексе проблем, связанных с цыганским населением, этот народ до сих пор остается неизвестным, неисследованным. Причина такой ситуации кроется не только в слабом развитии цыгановедения в нашей стране, но и в сложности проведения полевой работы в цыганских таборах, представляющих замкнутую социальную структуру. С проблемами сложности установления первоначального контакта приходилось сталкиваться и нам в процессе проведения полевого исследования.

Исследование цыган проводилось согласно заявке администрации Пермской области в рамках реализации областной целевой Программы гармонизации национальных и межнациональных отношений народов Пермской области.

Цели и задачи исследования

Цель исследования — определить сущность, характер и тенденции этносоциальных процессов, протекающих у различных этнографических групп цыган Пермской области, выявить возможность влияния органов

власти, учреждений образования и культуры, других социальных институтов на цыганский социум Прикамья.

Для реализации поставленной цели исследовательский коллектив ставил следующие задачи:

— провести полевое исследование в районах Пермской области с целью сбора эмпирического материала;

— провести аналитическую обработку полученного материала и дать наиболее полный этносоциальный портрет цыганского населения Прикамья, определив содержание и характер проблем, с которыми сталкиваются цыганские общины;

— разработать рекомендации органам местного самоуправления, учреждениям образования и культуры.

Тематика исследования

1. Изучение особенностей формирования диаспоры.
2. Половая, возрастная и социальная стратификация этнографических групп цыган.
3. Комплекс сфер традиционной занятости.
4. Характер расселения на территории Прикамья, социальные связи с другими территориями, в том числе с территориями формирования и основного проживания (для крымских и среднеазиатских цыган).
5. Степень интегрированности в социокультурное пространство региона (степень охвата образованием и т.д.).
6. Характер межэтнического взаимодействия.
7. Религиозная ситуация.
8. Социальная организация и сохранение традиционных социальных институтов.
9. Социальные и культурные ориентиры.

Источниковая база и методики исследования

Основными источниками работы явились материалы, собранные в результате полевых исследований у различных этнических групп цыган Прикамья. Большая часть собранного материала относится к самой значительной группе цыганского населения Прикамья — русским цыганам. Полевая работа в этом случае проводилась в г. Перми (микрорайоны «Запруд» и «Гайва»), в Чайковском, Куединском, Октябрьском, Нытвенском и Верецагинском районах Пермской области, в местах наиболее компактного проживания цыганского населения.

Исследование молдавских цыган проводилось в двух микрорайонах компактного проживания цыган этой этнографической группы — «Январский» и «Чапаевский» Орджоникидзевского района г. Перми.

Среднеазиатские цыгане изучались как в г. Перми, так и в Нытвенском районе Пермской области.

Крымские цыгане были охвачены исследованием в Орджоникидзевском районе г. Перми (микрорайон «КамГЭС»).

В ходе исследования проводилось интервьюирование цыганского населения¹. Выборка информаторов определялась по нескольким параметрам: лидеры общины, старики, поколение среднего возраста, молодежь.

Беседы строились по методике «глубокого погружения», принятой не только в этнологической, но и в социологической науке. В результате длительной беседы о жизни, проблемах, выявляются не только формальные статистические ответы на интересующие исследователя вопросы, но и более глубокое ценностное отношение информатора к затрагиваемым в разговоре проблемам. Этот метод позволяет при небольшом количестве информаторов получить достаточно объективную и качественную информацию. Специально были опрошены работники учреждений образования, в которых обучаются цыганские дети, работники органов местного самоуправления и правопорядка.

Социологический опрос проводился среди молдавских цыган в микрорайоне «Чапаевский» г. Перми, где в соответствии с тематикой исследования было заполнено 97 анкет.

Одной из методик сбора и фиксации материала было «включенное наблюдение». Так как полевая собирательская работа проводилась непосредственно в цыганских таборах, в семьях цыган, исследователи получали возможность наблюдать особенности взаимоотношений внутри табора, социальную и половозрастную иерархию, особенности бытовой культуры.

В районах Пермской области также проводилась работа с текущей документацией сельских администраций на предмет выявления численно-

¹ Всего в ходе полевой работы было опрошено: русских цыган в Нытвенском районе — 7, в Куединском — 6; Чайковском — 11; Октябрьском — 12; Верещагинском — 4; г. Перми — 8 (всего 48); молдавских цыган: в микрорайоне «Чапаевский» — 45; «Январский» — 11; крымских цыган — 3; среднеазиатских цыган — 2.

сти, состава семьи, половозрастного состава табора, миграционного движения цыганского населения.

Для объективности и широты исследования проводился анализ текущих публикаций средств массовой информации. В ходе полевой работы также проводилась фотофиксация.

Структура исследования

Структура настоящего исследования строится с учетом этнографических особенностей цыган Прикамья. В первом разделе — «Общие сведения об исследовании» — характеризуется актуальность проведения подобного рода исследования, даются общие сведения о цыганах Пермской области, географии проведенных полевых исследований, особенностях собранного материала, определяются методологические и методические аспекты проведения исследования, его целевые установки.

Четыре последующих раздела посвящены различным этническим группам цыганского населения Прикамья: русским, молдавским, крымским и среднеазиатским цыганам соответственно.

Последний раздел содержит рекомендации органам власти, учреждениям образования и культуры по особенностям взаимодействия с цыганским населением области.

РУССКИЕ ЦЫГАНЕ

Общие сведения о русских цыганах

Русские цыгане — «русская рома» — наиболее многочисленная этнографическая группа цыган России. Самоназвание этой группы связывает историю ее формирования с Россией. Согласно историческим документам, в Россию предки русских цыган пришли в конце XVII в. В одном из источников того времени можно прочесть: «Цыганы есть люди в Польши, а поидоша от немец...»². Так обозначен тот путь, которым пришли цыгане в Россию. О местах их бывшего пребывания говорит и множество немецких и польских слов, встречающихся в языке русских цыган.

Уже на территории России из пришлых цыган сформировалась особая этнографическая группа — русские цыгане. Одной из характерных ее особенностей является значительный пласт заимствований в языке, быте, верованиях, ведущий свое происхождение от культуры русских. Однако и русские цыгане не однородны, а состоят из нескольких региональных подгрупп: *сибиряки, смоленска рома, польска рома* и др.

В России русские цыгане вели полукочевой образ жизни. В летнее время совершали переезды, кочевали, а на зиму останавливались в русских деревнях, где снимали избы.

Русские цыгане по вероисповеданию православные.

Традиционные занятия — торговля и мена лошадей, попрошайничество, гадание, конокрадство. Именно русские цыгане в начале XIX в. в Москве составили основу цыганских хоров, столь популярных в России. Среди русских цыган есть известные деятели науки и культуры.

Формирование русских цыган в Прикамье

Достоверных источников, сообщающих о времени и характере появления русских цыган в Прикамье, до настоящего времени не выявлено. Известно, что их таборы уже в XIX в. кочевали на территории разных уездов Пермской губернии. Об этом говорят многочисленные косвенные свидетельства: цыганские захоронения на пермских кладбищах, фотографии выступления цыганских ансамблей на пермских пароходах конца XIX — начала XX вв. и т.д. Цыгане, кочующие на территории Урала и Поволжья, составили, как мы отмечали, особую региональную группу русских цыган — *урало-поволжскую*. В структуре этнического самосознания русских цыган Прикамья также отчетливо выражен региональный компонент: «*Родина наша здесь, где мы только не были, а сюда, на Урал, тянет*» (д. Ольховка. Чайковский р-н, Лялюков Н.И., 1971 г.р.).

О связях пермских цыган с регионами Поволжья говорят не только маршруты цыганских кочевий, но и места выходов предков современных

² Друц Е., Гесслер А. Цыгане Очерки М. Советский писатель. 1990 — 333 с. С. 24.

цыган Пермской области. Из воспоминаний цыган известно, что для кочевий выбирались в основном южные районы пермского Прикамья, с большей плотностью и составом населения, с более пригодными транспортными путями.

Места рождения информаторов 1920—40 гг. указывают на присутствие цыганского населения на территории южных районов Прикамья: Еловского, Куединского, Чайковского, Октябрьского, Осинского и др., а также в городах области.

Значительный приток цыганского населения в Прикамье наблюдался в годы Великой Отечественной войны. В этот период на территорию Прикамья мигрировали цыгане из западных областей, попавших в зону оккупации. Со смоленскими *киселевскими* цыганами, вынужденными переселиться в 1941 г., связывают свое происхождение несколько семей в г. Перми и Октябрьском районе.

Важной датой в формировании современной карты расселения пермских русских цыган было известное постановление 1956 г., запрещающее цыганские кочевки. Именно оно послужило основой для формирования оседлости цыган в Пермской области. С ним связывают и формирование цыганской диаспоры в городах Нытва, Краснокамск, Пермь. Именно с этого времени здесь появляется постоянное оседлое цыганское население.

Однако не все таборы в 1950-х гг. отказались от кочевой жизни. Цыганское население сохраняло мобильность, только вместо кочеваний на лошадях и телегах возможными стали переезды. Так, в 1971 г. табор русских цыган из г. Елабуга, включающий восемь цыганских семей, пройдя территорию Удмуртии (Ижевск, Камбарка, Можга), Башкортостана, к осени пришел на территорию Пермской области и остановился в п. Щучье Озеро. Это место было известно их предкам, которые неоднократно и раньше здесь останавливались. С 1971 г. цыгане избрали поселок для постоянного проживания, купив у русских дома. В последующие годы к родственникам подселились другие семьи, выходцы из Удмуртии, Татарстана, Башкортостана. В п. Щучье Озеро сформировалась одна из самых больших групп цыганского сельского населения в области. До сих пор, на протяжении тридцати с лишним лет, цыгане проживают оседло в Щучьем Озере Октябрьского района. Оттуда они расселились в п. Куеда и близлежащие деревни (1980-е гг.) и п. Октябрьский.

В Чайковском районе цыгане появились еще в предвоенное время, в последующие годы переселялись семьи и из других территорий (север Прикамья, Удмуртия).

Цыгане Вережагинского района, д. Елохи, проживают на данной территории около 5 лет. Три родственные цыганские семьи переселились сюда из г. Можга (Удмуртия) и п. Щучье Озеро (Октябрьский район

Пермской области). В 2004 г. в д. Черномясовка Верещагинского района обосновались цыгане из Кировской области.

Таким образом, освоившие территорию Прикамья уже в XIX в. русские цыгане Прикамья явились выходцами в основном из Поволжско-Западно-Уральского региона и образовали особую региональную группу в составе русских цыган.

Основные места компактного расселения цыган в Прикамье сформировались после постановления 1956 г. В настоящее время значительных миграций и притока нового цыганского населения из других регионов не наблюдается.

Расселение и численность

В отличие от других групп цыганского населения Прикамья, русские цыгане расселены как в г. Перми и городах Пермской области, так и в сельских районах. Наиболее многочисленные группы русских цыган отмечены в г. Перми, где они компактно проживают в микрорайонах «Южный», «Гайва», «Верхняя Курья», «Запруд», «КамГЭС»; отдельные семьи отмечены почти во всех районах Перми.

Значительная группа русских цыган сформировалась в пригородах Перми: г. Краснокамск, г. Нытва, п. Новые Ляды.

В Пермской области русские цыгане проживают также в городах Чайковском, Кунгуре, Березниках, Чусовом, Чернушке и Соликамске. В сельской местности цыгане компактно проживают в следующих населенных пунктах:

Верещагинский район: д. Елохи, д. Черномясовка;

Краснокамский район: с. Конец-Бор;

Куединский район: п. Куеда, д. Куеда, д. Трегубовка;

Кунгурский район: с. Зарубино, д. Жилино;

Октябрьский район: п. Щучье Озеро, п. Октябрьский;

Чайковский район: д. Альянш, с. Фоки, с. Сосново, д. Ольховка, с. Большой Букор;

Чернушинский район: с. Деменево.

Отдельные цыганские семьи проживают почти во всех районах области. В некоторых районах Пермской области не зафиксировано постоянно проживающих русских цыган. Не отмечено цыганского населения и в шести районах Коми-Пермяцкого автономного округа. Из приведенных данных видны некоторые особенности карты расселения русских цыган в Прикамье. Крупный ареал цыганского населения сложился в Перми и пригородах. Именно здесь больше возможностей для избранных им занятий, прежде всего торговли.

Второй ареал расселения также тяготеет к: г. Перми: города Краснокамск, Нытва, Верещагинский район.

Третий значительный ареал, объединенный родственными и социально-экономическими связями, сложился вдоль железной дороги в южных районах Прикамья. Железная дорога в данном случае выступает артерией, как связующей цыганские группы, так и позволяющей мобильно «наезжать» в другие города с целью попрошайничества и торговли. В данный ареал включено цыганское население Октябрьского, Чернушинского, Куединского и Чайковского районов, а также г. Красноуфимск и Красноуфимский район Свердловской области.

Особенности расселения напрямую связаны со сферами традиционной занятости цыганского населения.

Дисперсное расселение цыган, сохранение родственных и социально-экономических связей не только на территории одной области, но и далеко за ее пределами, позволяет использовать корпоративные связи в предпринимательской деятельности. О характере и географии таких связей наглядно говорят материалы, полученные в таборе п. Щучье Озеро.

Согласно полученным данным, группа обладает значительным миграционным потенциалом. Места рождения информаторов позволяют наглядней представить, с одной стороны, карту расселения русских цыган в регионе, с другой — места цыганских кочевий, с третьей — социально-экономические и родственные связи с этими регионами. Несмотря на то, что костяк табора устойчив, наблюдаются приезды родственников на временное или постоянное жительство. Из других населенных пунктов также берут невест, а туда отдают замуж своих девушек.

О движении цыганского населения, значительном его миграционном потенциале говорят некоторые воспоминания информаторов. Лебедева М.Н., 1927 г.р., родилась в г. Чердыни, до 1950 г. жила в г. Очер, с 1950 — в г. Чайковский. Золотарева Л.Л., 1961 г.р. из д. Елохи Верещагинского района так характеризовала свои миграции: «Меня где только не мотало. Как жизнь заставит. Я сама родилась в Кунгурском районе, но помню себя только с Челябинской области. Потом жили в Кировской области в Нолинском районе, потом в Удмуртии, в Можге, пять лет здесь живу».

Особенности расселения и взаимодействия цыганского населения обусловлены и характером родственных связей. Среди русских цыган Прикамья отмечено несколько родовых групп (или родовых кланов). Собственно пермской, наиболее многочисленной, представленной в городах Пермь, Краснокамск, Нытва, Ляды, Верещагинском, Кунгурском, Октябрьском и Куединском районе, считается родовая группа *горбовичи*. Кроме того, в Пермской области представлены и другие цыганские роды: *белорусские, смоленские цыгане*, родовые группы *живы, немценгеры, поляки, башненгеры, губаны*. В д. Черномясовка Верещагинского района в

2004 г. обосновалась семья цыган из Кировской области, относящихся к роду *вышитко* (лесные цыгане).

Крупные роды, как, например, *горбовичи*, *живы*, состоят из более мелких родовых структурных подразделений. Интенсивность контактов, социальных и родственных связей несомненно зависит от принадлежности к одной родовой или родственной группе.

Среди русских цыган заметно выделяются две социальные группы: городское и сельское население. Различия в группах связаны не только с уровнем благосостояния (городские цыгане заметно зажиточнее сельских), но и некоторыми особенностями в сохранении традиционных занятий (коневодство, попрошайничество, пастушество). Среди сельских цыган в большей степени сохраняются элементы традиционной культуры.

Кроме компактного проживания цыган в некоторых населенных пунктах (перечисленных выше), существует и дисперсное расселение отдельных цыганских семей. При этом изолированности не наблюдается, так как сохраняются связи с массивами компактного проживания.

Кроме постоянно проживающего цыганского населения во многих районах Прикамья (в том числе и в тех, где не отмечено постоянного цыганского населения) отмечено временное пребывание русских цыган, как правило, занимающихся торговлей. Мобильность цыганского населения, идущая со времен кочевой жизни, позволяет добираться до самых отдаленных уголков Прикамья. Для цыган характерно и такое нетрадиционное для других торгующих групп предложение товара — подворный обход всего населенного пункта.

Особенностью расселения цыган в условиях мегаполиса является выбор для проживания преимущественно частного сектора, где возможно не только компактное проживание, но и сохранение социальной организации и бытовой культуры.

Традиционно цыгане не строили свои дома, а покупали их, поэтому во многих населенных пунктах цыгане расселены дисперсно, в городах же, как правило, для проживания выбирается лишь один из микрорайонов. Однако и при дисперсном расселении сохраняются общинные институты и связи, как, например, в г. Нытва. Здесь цыгане проживают в разных микрорайонах, но относят себя к одному социуму, собираются для решения общих дел, вместе отмечают праздники. Строить свои дома цыгане активно начали только в последние десятилетия, при этом, как правило, строят городские цыгане (Пермь, Краснокамск. Нытва), в сельской среде строительство встречается как исключение. В п. Щучье Озеро, д. Елохи, Чайковском районе нет ни одного цыганского дома. В Куединском районе из 6 цыганских семей только одна несколько лет назад построила свой кирпичный дом.

Численность русских цыган выяснена лишь в тех районах, где проводилось полевое исследование. По переписи населения 2002 г. в Пермской области насчитывалось около 1600 цыган. Эта цифра, скорее всего,

и отражает официальную численность русских цыган в Прикамье. Хотя предварительные итоги исследования позволяют считать, что их реальное число все-таки несколько больше.

В Куединском районе основным местом проживания цыган является деревня Трегубовка, в которой проживают 4 цыганские семьи. По одной семье проживает в д. Куеда и п. Куеда. Всего в Куединском районе на 1 января 2004 г. было зарегистрировано 45 цыган (взрослых — 28, детей — 17).

В Октябрьском районе цыгане расселены в двух поселках — Октябрьский и Щучье Озеро. В летний период проживают в других деревнях и селах района. Общая численность цыган в п. Щучье Озеро, по данным местной администрации, в 1998 г. составила 125 человек (60 мужчин, 65 женщин), 31 хозяйство; согласно нашим данным, перепись 2002 г. отметила в октябрьском районе 141 цыгана (п. Щучье Озеро и п. Октябрьский). Поселок Щучье Озеро в настоящее время является наиболее крупным поселением в Пермской области с компактным проживанием цыганского населения в сельской местности.

В Верещагинском районе, в д. Елохи, проживают 3 цыганские семьи, включающие 12 человек. В д. Черномясовка этого же района проживает одна большая семья, состоящая из 15 человек.

В Чайковском районе компактного проживания цыган не отмечено. Отдельные цыганские семьи проживают в нескольких населенных пунктах района и г. Чайковский. Общая численность цыган района, по экспертным оценкам, — до 80 человек. В д. Ольховка проживают 3 цыганские семьи, всего 17 человек. В г. Чайковском, как отмечают сами цыгане, проживает 6—7 цыганских семей.

В г. Нытва численность цыган составляет ориентировочно 50 человек.

Определить точное количество цыганского населения достаточно сложно, так как часто отсутствует регистрация по месту проживания или пребывания.

Цыгане никогда не составляли значительную часть населения, и даже в местах компактного проживания их процент в среде основного населения незначителен: в Куединском районе на 8 тыс. жителей поселкового совета, куда входят вышеуказанные деревни, 45 цыган составляют 0,5% от всего населения; в п. Щучье Озеро на 1977 жителей приходится 179 цыган (10%).

Когда был подготовлен макет книги, стали известны данные переписи 2002 г. по городам и районам области. Мы публикуем таблицу со статистическими данными, которые наглядно отражают карту расселения русских цыган Прикамья и их численность.

Таблица № 1

Цыганское население Пермской области (по данным переписи 2002 г.)

<i>Территории</i>	<i>Численность</i>
г. Пермь и подчиненные ему населенные пункты	862

Дзержинский район	42
Индустриальный район	23
Кировский район	12
Ленинский район	32
Мотовилихинский район	90
Орджоникидзевский район	455
Свердловский район	180
г. Александровск (и подчиненные ему территории)	19
г. Березники	62
г. Гремячинск	5
г. Губаха	5
г. Добрянка	15
г. Кизел	6
г. Краснокамск	130
г. Кунгур	16
г. Лысьва	2
г. Соликамск	14
г. Чайковский	75
г. Чусовой	25
Бардымский район	—
Березовский район	—
Большесосновский район	—
Верещагинский район	15
Горнозаводский район	—
Еловский район	14
Ильинский район	—
Карагайский район	—
Кишертский район	—
Красновишерский район	12
Куединский район	35
Кунгурский район	13
Нытвенский район	34
Октябрьский район	141
Ординский район	3
Осинский район	2
Оханский район	—
Очерский район	1
Пермский район	12
Сивинский район	—
Соликамский район	10
Суксунский район	2
Уинский район	—
Усольский район	14
Частинский район	—
Чердынский район	55
Чернушинский район	7
Коми-Пермяцкий автономный округ	—

Всего в Пермской области:	1606
Из них городского населения	1275
Из них сельского населения	331

Основные сферы занятости

На характер современных сфер занятости, как и в случае с другими группами цыган, оказали влияние занятия, традиционно присущие этой этнографической группе.

Традиционными занятиями русских цыган были гадания, продажа и обмен лошадей, конокрадство, воровство, попрошайничество. В настоящее время традиционные сферы занятости по-разному представлены в среде сельских и городских цыган. Сельские цыгане продолжают разводить лошадей. В г. Нытва на лошадях и пони цыгане катают детей, что не только служит «напоминанием» о прошлой жизни, но и приносит определенный доход. Также цыгане устраивают скачки на лошадях (информация о г. Нытва и Свердловской области). В некоторых случаях покупка и продажа лошадей продолжает оставаться одним из основных занятий. Исключительно торговлей лошадьми занимаются цыгане д. Черномаясовка Верещагинского района, отдельные семьи в Краснокамске.

Попрошайничество, один из видов женских занятий в прошлом, в настоящее время встречается крайне редко. Среди городских русских цыган оно неизвестно. Однако некоторые сельские группы, как, например, щучье-озерские цыгане, иногда прибегают к этой форме заработка: цыганки расходятся по окрестным деревням либо выезжают в близлежащие крупные населенные пункты — Чернушку и Октябрьский.

Гадания, составлявшие в прошлом основу цыганских женских занятий, в настоящее время среди русских цыган утратили прежнее значение. Сегодня русские цыгане уже не ходят гадать на улице и по деревням, как, например, молдавские цыгане. В то же время почти во всех местах компактного проживания цыган этот вид заработка сохраняется. Занимается гаданием, в основном, старшее поколение, иногда это составляет основной источник доходов, иногда является дополнением к пенсии.

Из традиционных занятий сохраняется и воровство: цыгане чаще всего, по данным местных органов внутренних дел, отбывают наказание именно за воровство. Имеет место и детское мелкое воровство.

Традиционным занятием сельских цыган южных районов (Октябрьский, Куеда, Чайковский) является сезонная пастьба скота. В этом случае отдельные семьи или мужчина с сыновьями нанимаются в деревню на летний пастбищный период для пастьбы личного или колхозного скота. Оплата при этом производится как натуральными продуктами, так и деньгами. Характерна для некоторых семей и работа в колхозных хозяйствах: в летний период занимаются выпасом скота, в зимнее время работают скотниками и доярками.

Среди сельских цыган Пермской области разведение домашнего скота как одна из форм хозяйственной деятельности носит не всеобщий ха-

раक्टर, этим занимаются гораздо меньше, нежели соседнее население. Например, в Куединском районе из 6 цыганских семей одна держит корову, две — свиней, две — куриц. Разведение скота, преимущественно мелкого, характеризует и цыган, живущих в пригородах, например, в г. Нытва и г. Краснокамске. Схожая картина наблюдается с выращиванием овощей. Почти каждая сельская семья имеет приусадебный участок. В основном выращивают картофель, другие овощи культивируют на огородах лишь отдельные семьи.

В Верещагинском районе (д. Елохи) отмечено нехарактерное для цыганского населения занятие собирательством ягод и грибов, которые затем продаются на рынках гг. Верещагино и Пермь.

Источником доходов выступают и социальные государственные пособия. Почти все пенсионеры получают пенсию по возрасту. Получают пособие по рождению ребенка, пособия на детей. Однако в данном случае в среде цыган наблюдаются определенные махинации: так, у некоторых детей несколько свидетельств о рождении, зарегистрированных в разных районах и областях (соответственно, несколько раз получено и пособие по рождению). Достаточно часто родственники оформляют опеку на ребенка (при этом органам социальной защиты бывает достаточно сложно проверить, куда и зачем уехали родители).

Одной из основных сфер современных занятий является торговля, где цыгане прочно заняли определенные ниши. Мужским бизнесом считается покупка и перепродажа машин. Среди цыган других групп прочно укрепились мнение, что «русские цыгане держат рынок машин». Занятие торговлей «транспортными средствами» связано с традиционными в прошлом занятиями цыган покупкой и перепродажей лошадей. Ориентация «на машины», как часто выяснялось в разговорах, присутствует уже у подростков 13—14 лет.

Торговые группы цыган сложились на крупных рынках г. Перми и городов Пермской области. В традиционный торговый ассортимент цыган входит верхняя одежда. Распространена рыночная торговля и другими предметами одежды. Цыган часто можно встретить на Центральном рынке г. Перми. Торгуют на рынке и сельские цыгане: щучье-озерские торгуют в г. Чернушка, цыгане Куединского района — на рынке в п. Куеда.

Характерной особенностью цыганской торговли является и торговля «в разнос» на оживленных пешеходных маршрутах. В г. Перми торговля верхней одеждой, полотном для штор отмечена на перекрестках, прилегающих к «Стахановскому рынку». На подходах к Центральному рынку последние несколько лет русские цыгане занимаются торговлей ювелирными украшениями «под золото».

Традиционная подвижность цыганского населения, занятия торговлей способствовали активному развитию в 1990-е гг. торговли «на выезде»: на машине с товаром цыганская семья приезжает в сельский населенный пункт и подворно обходит дома, предлагая купить товары. Во время экспедиций в районы Прикамья в редком населенном пункте не упомина-

ничеству. В д. Черномясовка основным занятием является покупка, выращивание и продажа лошадей.

В Чайковском районе сельские цыгане нанимаются для пастьбы скота как в деревнях Пермской области, так и Удмуртии, известны занятия торговлей среди городских цыган.

В Октябрьском районе цыгане имеют широкий спектр занятости, от традиционных — гаданий, попрошайничества и пастьбы скота — до торговли, криминального бизнеса, работы по найму. Источниками существования являются также государственные пенсии и детские пособия, приусадебное хозяйство (сажают картошку, разводят домашний скот).

Религиозная ситуация

Как мы отмечали, русские цыгане — православные христиане. Все цыганское население считает себя верующими. Обычай предписывает совершение всех церковных ритуалов, в первую очередь крещения и отпевания. Церковь цыгане посещают часто, не только в случае больших праздников. В домах существуют внушительные домашние иконостасы. В условиях религиозных гонений цыганам удалось сохранить этот культурный пласт традиционных верований.

Сохранение социальных институтов

Для русских цыган, как и для других групп цыганского населения, характерно сохранение некоторых традиционных социальных институтов. Продолжает функционировать община — табор (однако этот термин сами цыгане употребляют достаточно редко). Община у русских цыган не всегда строится на родственно-территориальном принципе, в некоторых случаях и на этнически-территориальном (в общину входят все русские цыгане, проживающие в данном населенном пункте, независимо от характера родственных связей (как, например, в г. Нытва)). В сельской местности и в населенных пунктах, где число цыганского населения незначительно, функционирует одна община. В г. Перми отмечено несколько цыганских общин. В случае, когда в населенных пунктах проживает 1—3 цыганские семьи, как правило, родственные, об общине не говорят, однако определенные вопросы продолжают решать коллективно.

Община сохраняет некоторые традиционные функции: управленческую, этностабилизирующую, праворегилирующую. Однако все эти функции в каждой общине представлены по-своему. У русских цыган, как показали наши полевые наблюдения, структура общины не такая жесткая, как у молдавских цыган. Если у молдавских цыган выход из общины затруднен и все ожидания индивидуума так или иначе связаны со всем социумом, то у русских цыган часты ситуации выхода из общины, самостоятельного переезда на новое место жительства.

В обычной жизни общинная регламентация не так строга и не охватывает все сферы. В Щучьем Озере отмечали, что молодежь не всегда поступает с оглядкой на стариков и на коллективные правила. Одной из при-

чин того, что общинное регулирование уже не присутствует во всех сферах бытовой жизни, является дисперсность проживания цыган в населенных пунктах.

Для принятия решения, как правило, собирается сход. Сход принимает решение по тому или иному вопросу. Община регулирует и некоторые правовые отношения внутри коллектива. По данным нашего полевого исследования, в последние годы лишь цыгане п. Щучье Озеро прибегали к регулированию общинной жизни на сходе. В 2003 г. на сходе было принято решение о выселении из табора одной семьи, которая после этого переехала в п. Октябрьский.

Институт баронства, характерный для цыган других групп, сохраняется не во всех общинах. Как правило, в этом случае старейшиной становится зрелый, авторитетный, успешный в бизнесе мужчина табора.

Этностабилизирующая функция общины проявляется в форме сохранения праздничного календаря и коллективных форм праздничного досуга, регулирования брачных отношений и взаимодействия с другими общинами цыган.

В ситуации, когда община уже не регулирует, как в прошлом, многие сферы жизнедеятельности, основным социальным звеном становится семья. Именно семье в Чайковском, Верещагинском, Нытвенском районах перешли многие функции, которые в прошлом осуществлялись общиной.

Современная цыганская семья характеризуется следующими показателями. Преобладающей является малая семья, состоящая из родителей и детей. Имеются и другие формы семейных коллективов: трехпоколенные (старика-дети-внуки), семьи, состоящие из бабушек и внуков (в случае, если родители отбывают наказание, занимаются бизнесом на стороне). Встречаются неполные семьи: один из родителей и дети. Семей, состоящих из одних стариков, почти не встречается. Средний состав семьи в п. Щучье Озеро — 4,8 человека (2 родителя и 2—3 ребенка). Наибольшее количество детей в цыганских семьях поселка — 7. В д. Елохи Верещагинского района из 3 цыганских семей две неполные (состоят из матери и детей, в одном случае — два, в другом четыре ребенка), одна полная семья имеет трех детей.

Межэтническое взаимодействие

Проживая на протяжении длительного времени в России, постоянно находясь в условиях иноэтнического социума, цыгане достаточно органично вписываются в его структуру. Во всех населенных пунктах, где проводилось исследование, мы не отмечали серьезных проблем взаимоотношения цыганского и местного социумов, нет антагонизма. Определенную сложность во взаимоотношения цыганского сообщества и социума вносит занятие цыган криминальным бизнесом. Соседское, преимущественно русское, население отмечает, что возникают определенные проблемы, связанные с цыганским воровством. В большинстве случаев имеют место не реальные случаи, а ожидание негатива, в первую очередь — по

причине сложившихся стереотипов. Негативно воспринимается и нежелание вести приусадебное хозяйство, хотя для этого, как правило, имеются все условия.

Восприятие цыган социумом зависит от интенсивности контактов. Социум населенного пункта в целом воспринимает более негативно, чем те, кто непосредственно контактируют с цыганами (непосредственные соседи). Мирное сосуществование с соседями основано на одном из принципов цыганского общежития: «где живут, там не пакостят» (п. Щучье Озеро, из интервью).

Примером интеграции в местное сообщество служат посещение цыганской молодежью дискотек, взаимодействие с местной молодежью.

Характерным показателем интенсивности межэтнического взаимодействия являются смешанные браки. В отличие от других групп цыган, среди русских цыган они не исключение. С семьями, состоящими из цыган и представителей другого народа, мы встречались во всех районах, где проводилось исследование. В случаях компактного проживания цыган преобладают браки с представителями своего народа, в случае дисперсного расселения межэтнические браки более часты. В п. Щучье Озеро отмечен брак цыгана и коми-пермячки, в д. Елохи — цыганки и русского, в Куединском районе — цыгана и удмуртки. Смешанные семьи, как правило, более вписаны в окружающее социальное пространство.

Межэтнические браки были и в прошлом, в цыганских таборах нам неоднократно приходилось встречать тех людей, один из родителей которых был русским, украинцем и др. В Чайковском районе, где отмечено дисперсное проживание цыган, степень межэтнических браков наибольшая: *«У меня девки за русскими замужем. Молодежь сейчас женится на русских девках, девочки выходят за русских замуж. И раньше так было. Но раньше как-то мало выходили за русских, придерживались наших законов»* (г. Чайковский).

В случае межэтнического брака возможно два варианта развития отношений: либо супруг «не-цыган» переходит в цыганский социум и семья остается в таборе, либо цыган с семьей выходит из общины. Варианты имеют равное распространение.

Социальная ситуация и основные социальные проблемы табора

Одна из главных проблем, всегда стоящих перед цыганским социумом, — проблема сохранения этничности в условиях иноэтнического окружения, где цыгане всегда находились в меньшинстве. Одна из форм сохранения — создание своей замкнутой социальной среды, социальных связей и корпоративности. Создание этих условий, с одной стороны, позволяет сохраняться цыганскому этносу, с другой — создает определенные сложности адаптации цыганского населения к окружающему социуму. Именно благодаря корпоративным связям часто развивается цыганский бизнес, в том числе и криминальный. Социальные и родственные связи являются и одним из источников получения необходимой информации (так называемая «цы-

ганская почта»). В то же время среди цыганского населения, особенно в районах дисперсного расселения, наблюдаются и определенные ассимиляционные процессы. Выход из общины, межэтнические браки иногда приводят к потере цыганской этнической идентичности.

Множество социальных проблем, с которыми приходится сталкиваться цыганскому социуму, характерны для всего российского общества. В ходе полевой работы мы наглядно убедились в различном благосостоянии цыганских семей: от крайней бедности до роскоши. Несомненно, уровень жизни сельских цыган заметно ниже (как и всего сельского населения России), нежели цыган городских. Для сельских цыган актуальной остается проблема занятости и заработка. Отсутствие источников законных доходов является, с нашей точки зрения, одной из причин развития криминального бизнеса. Если в этих условиях русское население прибегает к традиционным способам выживания (например, приусадебное хозяйство, работа в колхозах), то у цыган, в силу традиции, эти источники используются не в полной мере.

Жилищные условия также очень различаются: сельские цыгане предпочитают жить в домах, купленных у русских, в редких случаях строят сами (п. Куета). В п. Щучье Озеро сложилась своеобразная схема приобретения домов: цыгане покупают дом с хозяйственными постройками (а так как не требуют оформления документов, то цены становятся заметно ниже). В течение нескольких лет хозяйственные, а затем и жилые постройки разбираются, распиливаются на дрова. После этого семья приобретает новый дом. Городские состоятельные цыгане, наоборот, активно занимаются строительством.

Некоторые факты говорят об определенной изолированности цыганского социума, нежелании использовать государственно-правовые институты. Так, в п. Щучье Озеро цыгане, как правило, приобретают дома без регистрации и документов. Регистрация по месту жительства также часто происходит принудительным путем. В этом же поселке лишь один из цыган за последние десять лет служил в армии. Главная причина уклонения от воинской службы — низкий образовательный уровень призывников-цыган.

В то же время русские цыгане чаще, чем другие группы цыган, регистрируют браки. Почти все имеющие прописку охвачены медицинским обслуживанием. Длительное взаимодействие с русскими привело к формированию значительного «русского» пласта в цыганской культуре, что способствует более активному взаимодействию с социумом. Активно русские цыгане воспринимают явления современной бытовой культуры: электротехнику, телевизоры, машины. Источником информации и формой семейного досуга становятся телепередачи и телефильмы. Так как уровень образования у русских цыган заметно выше, чем у других групп цыган, среди них распространено чтение книг, газет, другой печатной продукции.

Главной социальной проблемой, соотносимой с цыганским социумом, является распространение, а в некоторых случаях — и употребление наркотиков. Корпоративные связи позволяют налаживать доставку нарко-

тиков из других регионов России. В то же время занятия криминальным бизнесом обеспечивают быстрый и высокий доход. А цыганская идеология постоянного нахождения «вне закона» оправдывает и этот путь получения прибыли.

Ориентиры молодежи связаны с цыганским социумом. Девочки ориентированы на воспитание детей, создание семьи. После окончания школы, в лучшем случае — 9 классов, они обычно уже выходят замуж. Молодые люди связывают свое будущее с предпринимательской деятельностью, среди городских цыган — с торговлей, бизнесом. Сложность современной социально-экономической ситуации обуславливает невозможность выхода из цыганского социума.

Характерная особенность русских цыган Прикамья — низкая общественная активность. Если в некоторых российских регионах (Москва, Екатеринбург) уже давно созданы и действуют общественные организации цыган, имеются лидеры, идет активное сотрудничество с органами власти, то в Перми в ближайшей перспективе вряд ли появится общественная организация. Одна из возможных причин этого — низкий уровень образования, отсутствие интеллигенции. Одна из возможных территорий, где при определенной проработке этого вопроса возможно создание общественной организации, а через нее и налаживание взаимодействия с цыганским социумом, — г. Чайковский.

Нет в Прикамье и песенных и танцевальных цыганских коллективов (за исключением одного ансамбля в г. Перми: *Суховский, 2000*), при том, что исполнительство, цыганские хоры в прошлом были одним из характерных занятий русских цыган.

Образование

Русские цыгане в целом считаются наиболее образованными среди других этнографических групп цыганского населения. При этом все же следует отметить достаточно низкий уровень образования. Основная часть цыганского населения имеет начальное или основное образование. Лишь незначительная часть заканчивает среднюю школу. Некоторые имеют средне-специальное и высшее образование, однако это большая редкость. С цыганами, имеющими послешкольное образование, мы встречались лишь в Чайковском и Перми. Среди сельских цыган уровень образования заметно ниже.

Картину образованности цыган раскрывают материалы по Куединскому району. Из 45 цыган 5 имеют основное и среднее образование. Несколько человек не проходили школьного обучения, т.е. являются неграмотными. Около 16 человек имеют начальное образование. Из 17 детей школьного возраста в настоящее время школу посещает лишь один.

Сами цыгане о необходимости образования в большинстве случаев рассуждают примерно так: «Я выучился два класса, читать умею и писать

умею, больше не надо» (г. Чайковский). Эта установка связана с особенностями социально-бытового уклада (ранние браки), ранней установкой на вхождение в структуру цыганского бизнеса и т.д. Хотя все информаторы отмечают необходимость получения начального образования, прежде всего заключающегося в овладении навыками чтения, письма и счета.

Каковы основные проблемы, с которыми приходится сталкиваться школам, где обучаются цыганские дети? Прежде всего — охват образованием цыганских детей. В районах, где проводилось исследование, ситуация складывалась по-разному. Наименьший охват школьным образованием детей наблюдается в Куединском районе. Как мы отмечали, из 17 детей школьного возраста обучается лишь один. В других районах ситуация более благоприятна, однако с определенными семьями возникают проблемы. В Комаровской средней школе Верещагинского района ситуация с обучением складывается так: школу стабильно посещают дети из двух цыганских семей. В третьей семье из трех детей школьного возраста двое не посещают школу (сведения на 19.01.2004, 2003/2004 уч. год).

В п. Щучье Озеро количество обучающихся цыганских детей доходит до 20 человек. Значительное количество цыганских детей вынуждает учителей и социального педагога искать пути взаимодействия с цыганским социумом. В 2004/2005 уч. году должны были обучаться 17 детей, лишь один мальчик не пришел в школу. Часто возникающая проблема — неявка детей на обучение в начале учебного года: дети, занятые вместе с родителями выпасом скота в окрестных деревнях, возвращаются в поселок лишь после завершения пастбищного сезона, в конце октября — начале ноября.

В городской среде охват детей школьным образованием больше, однако в силу дисперсности расселения цыган педагоги не всегда располагают объективными цифрами о количестве не охваченных обучением детей.

В целом по Пермской области ситуация с обучением цыган выглядит следующим образом.

Таблица № 2

Обучение детей цыган в школах Пермской области в 2003/2004 уч. году³

Территории Пермской области	Классы	Кол-во обуч. цыган
г. Пермь (Мотовилихинский р-н, СШ №№ 51, 118, 114)	1—6, 8	26
г. Пермь (Дзержинский р-н, СШ № 40)	1	2
г. Пермь (Свердловский р-н, СШ №№ 85, 129)	1, 3	2

³ К сожалению, далеко не все отделы образования предоставили сведения об обучении цыганских детей.

г. Пермь (Орджоникидзевский р-н, СШ №№ 98, 16, 37, 24, 101, 88)	1—9	60
г. Чайковский (СШ № 1, 2)	2, 4—6, 9	7
г. Краснокамск (СШ №№ 6, 7)	1, 5, 6.	9
г. Нытва (СШ № 2)	1—4	7
г. Кунгур (нач. школа-сад № 21)	4	1
г. Чусовой (СШ № 75; спец. школы №№ 14, 8, 15)	1, 6, 8	6
г. Чернушка (СШ № 9)	1	1
Чайковский р-н (с. Фоки, с. Сосново, с. Б-Букор, с. Альяш)	1, 2, 7, 9	6
Краснокамский р-н (с. Конец-Бор)	2, 5	3
Верещагинский р-н (д. Комары)	1—3, 6	6
Чернушинский р-н (с. Деменево)	2, 5, 7	4
Октябрьский р-н (п. Октябрьский, п. Щучье Озеро; спец. школа п. Сарс)	1—7, 9	25

Как отмечают многие педагоги, одной из проблем, связанных с цыганскими детьми, является низкий уровень подготовки к школе: цыгане, как правило, не отдают детей в дошкольные учреждения.

Часто в школу детей отдают уже в возрасте 9—10 лет, в этом случае (как и в случае оставления на второй и третий год в одном классе) возникают проблемы социально-возрастной адаптации.

Низкая успеваемость приводит к тому, что некоторые дети могут обучаться несколько лет в одном из классов начальной школы. Обычный «сценарий» обучения цыганских детей (на примере п. Щучье Озеро) выглядит так: *«Они в основном у нас в начальной школе. Могут быть по 2, 3, 4 года в одном классе. Им исполняется 15 лет, они перестают ходить в школу, и через комиссию по делам несовершеннолетних их просто отчисляют. И это каждый год, и доходят у нас единицы до старших классов. Вот сейчас 10 человек — это начальное звено, 5 класс — 1 ребенок, 6 класс — 2, 7 — это у нас индивидуальное обучение, 1 мальчик. И самый старший — это 8 класс, мальчик. Но надо сказать, что мама у него русская, и она заставляет его учиться, старший брат его тоже окончил 9 классов».* Так как нет целевых установок на получение основного образования, дети не всегда охотно учатся, не выполняют домашние задания, пропускают уроки. Часто причиной посещения школы становится необходимость получения детского пособия. В некоторых случаях сложности с обучением обусловлены социальными проблемами в семье.

Однако проблемы, связанные с обучением цыганских детей, имеют индивидуальный характер. В общей массе педагоги отмечали, что про-

блемы обучения цыган не отличаются от тех, с которыми приходится сталкиваться и при обучении других детей, прежде всего из неблагополучных семей. Часто приходилось слышать о высокой успеваемости и прилежании цыганских детей.

Далеко не в полной мере охвачены цыганские дети и дополнительным образованием. Остается невостребованным цыганское народное и профессиональное творчество. Из известных детских коллективов можно назвать лишь цыганский театральный кружок в школе искусств Мотовилихинского района «Бахтало».

Обычно не возникает проблем и в общении между цыганами и не цыганами в классе и школе. Конфликты, как правило, не носят «этнический характер»: *«Драки бывают, но не только цыгане бывают виноваты, часто и сами русские мальчики»* (п. Щучье Озеро). В большинстве школ численность учеников-цыган незначительна, и они почти не выделяются на общем фоне. Педагоги лишь отмечают большую эмоциональность цыганских детей.

ПРИЛОЖЕНИЕ

Современные сферы занятости русских цыган Прикамья (по степени распространенности)



МОЛДАВСКИЕ ЦЫГАНЕ

Общие сведения об этнографической группе

Этнографическая группа цыган кэлдэрахов/котляров, составной частью которой являются молдавские цыгане (кэлдэравы делятся на несколько подгрупп: молдавскую, венгерскую, сербскую и др.), — самая многочисленная в мире. Ее представители расселены по всему земному шару. Ареал формирования кэлдэрахов — Балканы, что определило связь некоторых черт их культуры с культурой балканских народов. Расселение с Балкан цыган-кэлдэрахов началось лишь в XIX в., в результате «миграционного взрыва», вызванного в первую очередь политикой Австро-Венгерской империи по отношению к цыганам (предоставление им свободы и гражданских прав), когда они стали покидать ареал формирования и расселялись в Западной Европе и России.

По вероисповеданию кэлдэравы — христиане, молдавские цыгане — православные. Основное занятие цыган-кэлдэрахов — ремесло, прежде всего изготовление и лужение посуды. Именно занятие ремеслом и определило название этнографической группы (кэлдэра в переводе с румынского — котел; котляр — от русского «котел»).

Точная численность цыган-кэлдэрахов в России неизвестна. Проживают почти во всех регионах России. Предпочтение, за редким исключением, отдается крупным городам — областным и краевым центрам. Каждый табор молдавских цыган имеет свое родовое имя. Цыгане г. Перми относят себя к роду *рувони*. Родственный табор рода рувони, отделившийся еще в период переселения в Россию, проживает сегодня в Аргентине.

История формирования в Прикамье

Территория Прикамья стала осваиваться цыганами этой этнографической группы в первой половине XX в. (о более ранних этапах мы не располагаем сведениями). В этот период на территории Прикамья временно оставались цыганские таборы кэлдэрахов. Постановление 1956 г., предписывающее цыганам вести оседлый образ жизни, вынудило цыган отказаться от традиционных кочевков и искать другие формы временного проживания. Однако переход к оседлости происходил постепенно: *«После указа мы перестали переезжать каждый год, два-три года жили в одном месте, потом меняли города. А потом стали ездить очень редко. Теперь, если мне нужно где-то выполнять работу, я приезжаю не с семьей, как раньше, а езжу один, заключаю договор, приезжаю домой, выполняю эту работу»*.

В начале 1970-х гг. в Перми обосновался табор цыган рода чичони, которые, прожив в микрорайоне «Южный» несколько лет, переехали на

Украину. Табор молдавских цыган рода руvони до переезда в Пермь проживал в городах Сибири — Красноярске и Актюбинске, вторая часть табора обосновалась в Кирове. В 1979 г. в Пермь приехала одна из цыганских семей из г. Кирова, купив дом в микрорайоне «Чапаевский». Через некоторое время в Пермь приехала оставшаяся часть табора из г. Актюбинска. Около 30 семей цыган начали строительство брусковых и дощатых домов в микрорайоне. Застройка была самовольной, большинство домов не зарегистрировано до настоящего времени (ул. Чапаева). Только новая застройка каменных домов, начавшаяся в 1990-е гг. (по улице Мопра), идет по согласованию с административными органами.

Вторая часть табора в начале 1980-х также приехала в микрорайон «Чапаевский», однако после получения разрешения администрации Орджоникидзевского района стала строиться на отведенном участке — окраине микрорайона «Январский», где и проживает до настоящего времени.

Большинство таборов молдавских цыган ведет оседлый образ жизни, но существуют и таборы, до настоящего времени сохраняющие традиционное кочевье, т.е. переезжающие из города в город через несколько лет.

Благоприятные социально-экономические условия региона, по видимому, явились причиной того, что в Перми в 2002 г. пытался остановиться еще один табор молдавских цыган. Вопрос о возможности переселения был поставлен перед пермским табором рода руvони, на собрании которых было принято решение «не разрешить переселение другого табора». Решение общинного собрания табора имеет авторитет не только внутри общины, но значимо для всех других таборов молдавских цыган.

В 2004 г. пермский табор молдавских цыган отмечает уже 25-ю годовщину своего пребывания на нашей земле. Сложные социально-экономические проблемы, возникшие в таборе за последние два года, ставят вопрос о возможности переезда на новую территорию (только в таборе на «Чапаевском»). За переезд выступает незажиточная часть табора; зажиточная часть, имеющая капитальные кирпичные дома, противится переезду. Даже если переезд состоится, скорее всего, переедет лишь часть табора, хотя и это маловероятно.

Одной из причин переезда могут послужить какое-то чрезвычайное происшествие (например, убийство в таборе и пр.) либо мифологическая неблагополучность места проживания. По этой причине, например (мифологическое «беспокойство умерших»), табор рода чикуртони из Нижнего Новгорода в начале 2000-х гг. снялся с места многолетнего проживания и переехал в Ижевск.

География расселения

Молдавские цыгане расселены только в г. Перми, в двух микрорайонах Орджоникидзево́ского района: «Чапаевский» и «Январский». Численность табора цыган в поселке «Январский» — около 500 человек (60 семей), на «Чапаевском» — 250 человек (36 семей). Ни в одном из других микрорайонов, а также в других городах и районах Пермской области, молдавских цыган нет.

Особенностями расселения именно этой группы цыган является, во-первых, компактность, что вызвано, прежде всего, сохранением традиционной общины. Ни одна из семей молдавских цыган не живет за территориальными границами табора. Компактность обусловлена не только стремлением селиться в одном микрорайоне, но и отдельным участком. На территории табора жилые постройки располагаются согласно родственным связям. Вторая особенность — тяготение именно к городскому центру, что связано с традиционными занятиями.

Особенности этнического самосознания

Этнический состав молдавских цыган выглядит достаточно однородным, с небольшим включением иноэтнических компонентов. В качестве основного этнонима используется этноним *рома*, *молдавайя рома*. На русском языке называют себя цыганами или бессарабами. В данном этнониме закрепилось не только географическое наименование зоны формирования этнографической группы, но и стремление отделить себя от этнографической группы «русские цыгане»: *«Это потому, что русские цыгане называются по паспорту цыгане, а мы отделяемся как молдавские, как бессарабы»*.

Однако данные официальных документов и проведенного анкетирования показывают несколько иную картину. В качестве этнических компонентов информаторы отмечали цыган, бессарабов, молдаван, румын, греков, сербов, русских.

В цифровом и процентном выражении этнический состав диаспоры выглядит следующим образом.

Таблица № 3

**Этнический состав цыган микрорайона «Чапаевский»
(по данным переписи 2002 г.)**

цыгане	бессарабы	молдаване	румыны	греки	сербы	русские
3	133	67	6	6	6	1
1,4%	59,9%	30,2%	2,7%	2,7%	2,7%	0,45%
Всего:						222 чел.

При проведении полевого исследования выяснилось, что в таборе несколько человек — русские (сноха барона, вышедшая замуж за цыгана, и несколько усыновленных детей). Браки с русскими единичны, но имеют место. При этом только цыгане женятся на русских. В случае таких браков жена переходит жить в табор и вписывается в структуру таборной жизни. По внешним признакам русских жен в таборе не отличить от цыганок ни по одежде, ни по языку (освоили цыганский), ни по другим признакам. Одна из женщин табора — молдаванка, вышедшая замуж за цыгана. Несколько человек относят себя к русским цыганам, это также по преимуществу женская часть табора.

В других случаях, когда актуализируются этнонимы *румын, серб, грек*, речь идет о принадлежности не к данной этнической общности, а к одной из подгрупп цыган-кэлдэзаров: греческой, румынской или сербской. Как правило, так себя идентифицируют те из молдавских цыган, которые имеют в предках представителей данных этнографических групп. У некоторых из них, особенно в микрорайоне «Январский», сохраняются и румынские фамилии.

Этнический состав опрошенных (95 человек) выглядел несколько иным образом. На цыганскую этническую принадлежность указали 35 человек (36,84%), на бессарабскую — 60 (63,16%). Из них в цыганских семьях выросли 35 человек (оба родителя — цыгане), в бессарабских — 58, в цыганско-бессарабских — 2. Эти показатели несколько не совпадают с официальными данными, что позволяет считать цыганско-бессарабское этническое самоопределение группы более сложным по структуре.

Сферы занятости

Исследователи неоднократно отмечали уникальную способность цыган приспосабливаться к любым социально-экономическим условиям и иметь широкий спектр традиционной занятости, экономическую и предпринимательскую мобильность.

Полевые исследования выявили широкий спектр занятости молдавских цыган г. Перми. Все опрошенные (94 человека), отвечая на вопросы анкеты о занятости, отметили, что нигде не работают. В данном случае стопроцентная безработица предполагает скрытую занятость. Спектр занятости удалось выявить лишь в ходе полевого исследования.

Во-первых, сохраняются традиционные сферы занятости, характеризующие эту группу цыганского населения на протяжении нескольких столетий. Во-вторых, присутствует четкое разделение на мужские и женские занятия. В-третьих, цыгане достаточно восприимчивы к новым формам и видам занятий.

Одним из традиционных женских занятий, характеризующих именно данную группу, выступает гадание. Согласно нашим данным, гаданием занимаются около 50% женской части табора как на Чапаевском, так и на Январском. Молдавские цыгане — единственная этнографическая группа цыган г. Перми, сохранившая этот вид традиционных занятий. Не ходят гадать, в основном, в семьях, хорошо обеспеченных материально, однако и это не правило. Мотивы, побуждающие заниматься гаданием, различны. С одной стороны, это возможность небольшого заработка, с другой — сила традиции и отсутствие других форм занятости женской части табора. В разговорах многие отмечали, что с легкостью не ходили бы гадать, но чем тогда зарабатывать? Делать что-то другое они не умеют.

Летом 2004 г. в г. Перми наблюдалось отсутствие цыганок на улицах в течение длительного времени. Причина — появление альтернативных занятий: помощь мужчинам в разработке цветных металлов. Только появление альтернативных видов деятельности, с нашей точки зрения, способно привести к исчезновению этого традиционного занятия (как это произошло у русских цыган).

Традиционным мужским занятием всегда выступало ремесло: лужение и изготовление котлов. Работа по металлу и до настоящего времени остается главным занятием мужской части табора: в первую очередь — изготовление бачков и их продажа или обмен на сельскохозяйственную продукцию; во-вторых, несколько семей занимаются ремонтом металлических задвижек; в-третьих, очистка от ржавчины металлической арматуры (по договору с промышленными предприятиями); в-четвертых, сбор цветного металла; в-пятых, покупка и перепродажа металлических изделий (арматуры, труб и т.д.). Именно последние два занятия составляют основу существования цыганского табора. Корпоративные связи по всей стране позволяют достаточно мобильно заниматься покупкой-продажей не только в Пермской области, но и за ее пределами. Существуют и другие формы занятости: некоторые семьи отливают фигурки из гипса и продают их (деды Морозы, копилки в форме зверей и т.д.). Также мужчины заняты в строительстве: как правило, кровельной работой с железом.

С 2003 г. получает развитие огородничество как подсобная отрасль домашнего хозяйства (однако она делает только первые, достаточно неумелые, шаги).

Вопросы правового характера связаны с перепродажей цветных металлов. Криминальных составляющих, прежде всего — торговли наркотиками, в таборе не отмечено.

Социальные институты

Молдавские цыгане, в отличие от русских цыган, сохранили почти все традиционные социальные институты. Основной формой социальной организации выступает община-табор, основанная исключительно на родственных связях (в отличие от русских цыган, у которых община в некоторых случаях, как мы отмечали, строится на территориально-этнической, а не родственной основе).

Молдавские цыгане г. Перми имеют одну общую родственную общину-табор, включающую две общины, основанные на территориально-родственном принципе (на «Январском» и на «Чапаевском»).

Община до настоящего времени сохранила все традиционные функции: управленческую, правовую, этностабилизирующую и т.д. Активно идет процесс социального расслоения табора, уже заметно выделяются богатые и бедные семьи. Однако социальной напряженности в таборе нет, так как общинные институты помогают сгладить социальное неравенство, в первую очередь за счет помощи бедным семьям со стороны родственников. Наличие общины позволяет сохранять не только этничность в условиях доминирующего этнического большинства, но и корпоративные социальные связи, необходимые для занятия бизнесом.

Выход из общины затруднен, почти невозможен. Этому способствуют ранние браки, множество социальных и родственных связей, которыми с раннего возраста связаны общинники. На протяжении последних нескольких десятилетий неизвестны случаи выделения из табора отдельных семей. Когда это происходило, семья не выходила из общины, а переезжала в другой табор.

Социальные ожидания и ориентиры у всех общинников так или иначе связаны с жизнью табора. Разрушение социальной организации привело бы к определенным ассимиляционным процессам, большему включению цыган в социум.

Во главе табора стоит *баро* — старейший и наиболее уважаемый мужчина табора. «Чапаевские» последние несколько лет обсуждают вопрос о новом бароне, так как прежний «становится старым». Существуют и лидеры по бизнесу, которые в последнее время также имеют значительное влияние на табор.

Любое решение, касающееся жизни табора, принимается коллективно: в принятии решения, как правило, участвует все взрослое мужское население табора. В случае обсуждения каких-либо вопросов правового характера собирается цыганский суд, *крис*, в его ведении — решение всех спорных правовых вопросов. В случае невозможности принятия независимого решения внутри общины для участия в суде приглашаются представители других таборов. Сохранение общиной правовых функций позволяет молдавским цыганам не прибегать к помощи правоохранительных органов.

Семейные отношения также регулируются нормами обычного права. Характерной особенностью молдавских цыган являются ранние браки (возраст варьируется от 8 до 16—17 лет). Ранние браки преследуют несколько целей. В первую очередь — этностабилизирующую, т.к. позволяют сохранить систему браков исключительно с представителями своего этноса. Эту направленность отмечают и данные анкет, согласно которым 100% опрошиваемых выступали против браков с представителями других народов. С другой стороны, ранние браки направлены на социализацию подрастающего поколения.

Основной формой семьи является малая семья, состоящая из родителей и детей (56,7% семей в таборе на Чапаевском). Трехпоколенные семьи составляют $\frac{1}{3}$ табора, в редких случаях встречаются коллективы, состоящие из родителей, детей и других родственников. Семейные разделы — достаточно частое явление, для молодой семьи строится отдельный дом, как правило, недалеко от родительского.

Показатель количества детей в среднем на одну семью (2,88) не так высок, но в среднем выше, чем в целом по г. Перми. Основную группу составляют семьи с 2—3 детьми. Из 26 семей, в которых проводился анализ, в 10 семьях было по 2 детей, в 11-и — по 3, в 4-х — по 4, в 1 — 6. Среднее количество человек в одной семье составляет 6,16, что выше среднегородской нормы. Так же, как и в городе, характерно преобладание семей, состоящих из родителей и детей — 17 семей (из 30). Часто встречаются трехпоколенные семьи, состоящие из родителей, детей и внуков — 9 семей, а также более сложные семейные коллективы, состоящие из родителей, детей и других родственников (тети, племянники и др.), таких семей насчитывается 4.

Этнодемографическая ситуация характеризуется количественной неравномерностью различных поколений. Старшее поколение практически не представлено, и наоборот — молодое поколение и дети составляют основу группы. Значительное число детей дошкольного возраста, составляющее $\frac{1}{4}$ группы, детей школьного возраста потребует в скором времени решения проблем дошкольного и школьного образования на ином уровне, чем это было в прошлом. Именно это поколение через несколько лет составит ядро пермской группы цыган, поэтому решение задач их социальной адаптации должно стать первоочередным.

Религиозная ситуация

Молдавские цыгане — православные. Однако их приверженность православию, в отличие от русских цыган, носит, скорее, «домашний» характер. К отправлению церковных ритуалов в храме прибегают лишь в

случае рождения и смерти (совершают обряды крещения и отпевания). В остальных случаях церковь посещать не принято. Прочие ритуалы совершаются стариками в таборе.

Сами цыгане (100% опрошенных) считают себя верующими. При этом глубоко верующими и соблюдающими все религиозные обряды считали себя 16 человек (16,84%), верующими, но редко соблюдающими религиозные обряды, — 79 (83,15%).

Социальная ситуация и основные социальные проблемы табора

Взаимодействие социума с молдавскими цыганами облегчено компактностью их проживания. Определенный опыт взаимодействия накоплен у ОТОС «Чапаевский». Однако и сегодня в таборе существует множество социальных проблем, которые можно решать лишь совместно.

Цыганские поселки отличает хаотичность застройки, отсутствие дорожного полотна, постоянная грязь в весенне-осенний период. Для «чапаевских» цыган одной из актуальных проблем остается регистрация и выделение земельных участков под строительство, поскольку, как мы отмечали, часть территории была «захвачена» и застроена незаконно. Несмотря на то, что цыганский табор вряд ли переедет в другой микрорайон, этот вопрос не решается уже 25 лет.

Определенные трудности возникают в таборе с занятостью и получением доходов (на «Чапаевском» чаще, чем на «Январском»). Бывают периоды, когда в семьях отсутствуют минимальные средства. В прошлом осталась уже и существовавшая система разделения доходов, когда женский заработок от гадания шел на прокорм семьи, а мужской являлся стратегическим семейным фондом. Нестабильность социального развития связана и с тем, что значительная часть заработанных средств, по традиции, тратится на покупку золота (стратегический запас), а не вкладывается в строительство или развитие бизнеса. Поэтому занятость и «цыганский бизнес» зачастую носят ситуативный и эпизодический характер.

Цыганское население пользуется услугами медицинских учреждений, однако обращается туда в исключительных случаях.

Цыганское население не признает и государственной регистрации браков, так как в большинстве они совершаются до достижения молодыми официального «брачного» возраста. Так, у ответивших на вопрос о регистрации брака 42 человек лишь в 3 случаях (7,1%) брак зарегистрирован официально, а в 39 (92,86%) — не имеет государственной регистрации.

С другой стороны, цыгане достаточно восприимчивы к «благам цивилизации»: в домах имеется не только современная бытовая техника, но и компьютеры (в некоторых семьях дети специально обучаются работе на

них). Характер цыганских занятий всегда требовал знания процессов, происходящих в обществе. Эта особенность сохраняется и в настоящее время. Цыгане активно смотрят телевизионные программы, в том числе российские и местные новости, живо обсуждают политические и другие происходящие события. При этом газет и журналов не выписывают и не читают.

При проведении опросов нами неоднократно, прежде всего молодому поколению, задавались вопросы о социальных и культурных приоритетах и ориентирах. В качестве личностных ориентиров, как правило, выступают два: семейный (семейные ценности: семья и дети) и социальный (успех в бизнесе, обеспечивающий и авторитет в социуме, благополучие). Высока оценка образования, хотя невелико стремление его получить. Но уважение к образованным людям, не только к своим, из табора, но и со стороны, достаточно выражено. Высоки оценки умений хорошо петь, играть на музыкальных инструментах (гитара, синтезаторы, баян и т.д.). Однако все не мыслят себя вне социума, вне цыганской общины.

Характер межэтнического взаимодействия

Характер межэтнического взаимодействия в случае с молдавскими цыганами строится из нескольких составляющих. Во-первых, цыганам, в силу их занятий и проживания в иноэтническом социуме, всегда требовалась хорошая адаптация и знание окружающего социального пространства. Об особенностях этой вписанности говорит прекрасное владение русским языком: родными языками респонденты указали цыганский и русский. При этом цыганский язык в качестве родного указали 46 человек (48%), цыганский и русский язык в равной мере в качестве родного указало большинство опрошенных — 49 человек (52%). Такую же картину показали ответы на вопрос: «На каком языке вы предпочитаете говорить?». 74 человека ответили: на цыганском и русском в равной мере. Хотя прекрасное владение устным языком не означает знания письменных норм как русского, так и цыганского языка.

С другой стороны, цыганское сообщество ориентировано на замкнутость, эндогамность (заключение браков внутри своего социума). Из 92 опрошенных 83 человека (90,22%) не хотели бы, чтобы их дети вступали в брак с представителями других народов.

Оценка цыган со стороны социума двояка. С одной стороны, это оценки общественности, не связанной непосредственными контактами с цыганами. Прежде всего — негативное восприятие цыганского гадания. Во-вторых, некоторая напряженность связана с переносом на молдавских цыган представлений о занятиях цыган наркотиками. А так как именно молдавские цыгане лучше всего сохраняют внешние атрибуты этничности

(традиционный костюм), любая информация о цыганах автоматически переносится на цыган молдавских. Однако ответы на вопросы о межэтническом напряжении не показывают объективной картины. С проявлением межнациональной розни сталкивались 4 человека, которые часто (3) или не очень часто (1), но встречались с неодобрительными высказываниями в адрес своей национальности. У других (большинства) респондентов данная графа анкеты оказалась незаполненной.

Двойственность отношения к цыганам связана с тем, что непосредственные соседи воспринимают цыганское сообщество вполне мирно. Мы не раз наблюдали общение цыган с русскими соседями, в том числе участие русских в праздниках. Самооценка восприятия группы соседними народами также выглядит оптимистичной, 100% опрошенных считают, что соседнее население положительно воспринимает цыганскую диаспору микрорайона. Негативность восприятия цыган на «Чапаевском» проявилась в нежелании жителей микрорайона обучать детей вместе с цыганами.

Образование

Состояние образования у молдавских цыган — один из сложных вопросов, обсуждаемых как в администрации области, так и в таборе. Уровень образования цыган раскрывается следующими цифрами: из 81 человека, ответивших на вопрос об уровне образования 23 (28,4%) неграмотны, 48 (59,2%) имеют начальное образование, 9 человек (11,1%) — образование 5—7 классов, и только 1 человек (1,2%) имеет основное общее образование. При этом уровень неграмотности не зависит от возрастного состава респондентов. Некоторые совсем не умеют читать и писать.

Ситуация с образованием до недавнего времени выглядела таким образом. Цыгане отдают детей в школы — по крайней мере, 100% уверены в необходимости получения образования. Однако отсутствие дошкольной подготовки к обучению (цыганские дети не ходят в детские сады и т.д.; большинство респондентов — 64 (68,1%) считают, что их дети не должны ходить в детский сад, что, несомненно, способствует замкнутости, так как дети общаются лишь в своей среде, не имеют разносторонних контактов) иногда приводит к неспособности учиться по основной программе; встречаются дети, проходящие обучение в одном классе несколько лет. Не всегда выдерживается школьный возраст, часто детей отдают в школу позднее, не в 6—8 лет.

Вторая причина незавершенности образования — ранние браки. Мальчик, женившийся в 14—15 лет, но обучающийся в 5—6 классе, после свадьбы меняет свой социальный статус в таборе (возникает необходи-

них). Характер цыганских занятий всегда требовал знания процессов, происходящих в обществе. Эта особенность сохраняется и в настоящее время. Цыгане активно смотрят телевизионные программы, в том числе российские и местные новости, живо обсуждают политические и другие происходящие события. При этом газет и журналов не выписывают и не читают.

При проведении опросов нами неоднократно, прежде всего молодому поколению, задавались вопросы о социальных и культурных приоритетах и ориентирах. В качестве личностных ориентиров, как правило, выступают два: семейный (семейные ценности: семья и дети) и социальный (успех в бизнесе, обеспечивающий и авторитет в социуме, благополучие). Высока оценка образования, хотя невелико стремление его получить. Но уважение к образованным людям, не только к своим, из табора, но и со стороны, достаточно выражено. Высоки оценки умений хорошо петь, играть на музыкальных инструментах (гитара, синтезаторы, баян и т.д.). Однако все не мыслят себя вне социума, вне цыганской общины.

Характер межэтнического взаимодействия

Характер межэтнического взаимодействия в случае с молдавскими цыганами строится из нескольких составляющих. Во-первых, цыганам, в силу их занятий и проживания в иноэтническом социуме, всегда требовалась хорошая адаптация и знание окружающего социального пространства. Об особенностях этой вписанности говорит прекрасное владение русским языком: родными языками респонденты указали цыганский и русский. При этом цыганский язык в качестве родного указали 46 человек (48%), цыганский и русский язык в равной мере в качестве родного указало большинство опрошенных — 49 человек (52%). Такую же картину показали ответы на вопрос: «На каком языке вы предпочитаете говорить?». 74 человека ответили: на цыганском и русском в равной мере. Хотя прекрасное владение устным языком не означает знания письменных норм как русского, так и цыганского языка.

С другой стороны, цыганское сообщество ориентировано на замкнутость, эндогамность (заключение браков внутри своего социума). Из 92 опрошенных 83 человека (90,22%) не хотели бы, чтобы их дети вступали в брак с представителями других народов.

Оценка цыган со стороны социума двояка. С одной стороны, это оценки общественности, не связанной непосредственными контактами с цыганами. Прежде всего — негативное восприятие цыганского гадания. Во-вторых, некоторая напряженность связана с переносом на молдавских цыган представлений о занятиях цыган наркотиками. А так как именно молдавские цыгане лучше всего сохраняют внешние атрибуты этничности

(традиционный костюм), любая информация о цыганах автоматически переносится на цыган молдавских. Однако ответы на вопросы о межэтническом напряжении не показывают объективной картины. С проявлением межнациональной розни сталкивались 4 человека, которые часто (3) или не очень часто (1), но встречались с необщительными высказываниями в адрес своей национальности. У других (большинства) респондентов данная графа анкеты оказалась незаполненной.

Двойственность отношения к цыганам связана с тем, что непосредственные соседи воспринимают цыганское сообщество вполне мирно. Мы не раз наблюдали общение цыган с русскими соседями, в том числе участие русских в праздниках. Самооценка восприятия группы соседними народами также выглядит оптимистичной, 100% опрошенных считают, что соседнее население положительно воспринимает цыганскую диаспору микрорайона. Негативность восприятия цыган на «Чапаевском» проявилась в нежелании жителей микрорайона обучать детей вместе с цыганами.

Образование

Состояние образования у молдавских цыган — один из сложных вопросов, обсуждаемых как в администрации области, так и в таборе. Уровень образования цыган раскрывается следующими цифрами: из 81 человека, ответивших на вопрос об уровне образования 23 (28,4%) неграмотны, 48 (59,2%) имеют начальное образование, 9 человек (11,1%) — образование 5—7 классов, и только 1 человек (1,2%) имеет основное общее образование. При этом уровень неграмотности не зависит от возрастного состава респондентов. Некоторые совсем не умеют читать и писать.

Ситуация с образованием до недавнего времени выглядела таким образом. Цыгане отдают детей в школы — по крайней мере, 100% уверены в необходимости получения образования. Однако отсутствие дошкольной подготовки к обучению (цыганские дети не ходят в детские сады и т.д.; большинство респондентов — 64 (68,1%) считают, что их дети не должны ходить в детский сад, что, несомненно, способствует замкнутости, так как дети общаются лишь в своей среде, не имеют разносторонних контактов) иногда приводит к неспособности учиться по основной программе; встречаются дети, проходящие обучение в одном классе несколько лет. Не всегда выдерживается школьный возраст, часто детей отдают в школу позднее, не в 6—8 лет.

Вторая причина незавершенности образования — ранние браки. Мальчик, женившийся в 14—15 лет, но обучающийся в 5—6 классе, после свадьбы меняет свой социальный статус в таборе (возникает необходи-

В системе дополнительного образования дети почти не занимаются (за исключением некоторых мероприятий, организуемых ОТОС). Некоторые семьи частным порядком дополнительно обучают детей (1—2 семьи), нам известны примеры посещения спортивной школы и обучения работе на компьютере.

Развитие группы в дальнейшем, скорее всего, пойдет по пути, который прошли русские цыгане, т.е. разрушение общины и замена родственных связей территориальными, отказ от некоторых традиционных занятий, разрушение традиционной культуры.

Однако даже при вышеназванных тенденциях молдавские цыгане — этнографическая группа, лучше других сохранившая традиционную систему мировоззрения и социальной организации. И современная ситуация характеризуется контролем всех сфер жизнедеятельности общины.

КРЫМСКИЕ ЦЫГАНЕ

Общие сведения о крымских цыганах

Крымские цыгане (*кырымитика рома, кырым*) получили свое название от места проживания — Крыма, куда они переселились с Балкан. Ученые считают, что в прошлом крымские цыгане были христианами, но, скорее всего, уже на Балканах приняли ислам.

Инокультурное окружение сказалось на культуре крымских цыган: они свободно владеют татарским языком, множество заимствованных татарских слов отмечено и в их языке.

Традиционными занятиями цыган этой группы стало кузнечное и ювелирное дело. Были среди них также музыканты, извозчики, торговцы лошадьми. Наряду с гаданием женщины занимались торговлей косметикой. В составе Российской империи крымские цыгане оказались со времен присоединения Крыма⁴.

Крымские цыгане в Прикамье

Официальных статистических данных об этой группе цыган нет. Согласно проведенному исследованию, крымские цыгане проживают в г. Перми, традиционно — в микрорайоне «Южный» (несколько семей (3—4) на протяжении последних 20 лет). В последние годы приезжающие из других регионов крымские цыгане расселяются в районе улицы Голева (Дзержинский район) и микрорайоне «Январский» Орджоникидзевогo района. В других районах Пермской области крымские цыгане, по нашим сведениям, не проживают.

Основу современных занятий цыган этой группы составляет торговля на рынке. Достаточно развит в группе криминальный бизнес. Крымские цыгане среди других групп цыган известны как ростовщики. Известны случаи занятия крымских цыган ювелирным делом: например, молдавские цыгане, заказывают им золотые украшения и копии золотых монет.

Сведений об обучении детей крымских цыган в школах Перми почти нет. Известно лишь, что несколько детей обучаются в школе № 98 (КамГЭС).

⁴ Деметер Н., Бессонов Н., Кутенков В. История цыган: новый взгляд /Под ред. проф. Г. С. Деметера. Воронеж, 2000.— 334 с.

СРЕДНЕАЗИАТСКИЕ ЦЫГАНЕ

Среднеазиатские цыгане *люли* — одна из многочисленных этнографических групп цыган России. В названии группы — среднеазиатские — определен не только регион формирования, но и территория основного проживания. Люли раньше кочевали исключительно по территории Средней Азии. По данным последней советской переписи населения, в 1989 г. в республиках Средней Азии насчитывалось около 25 тыс. люли, хотя специалисты оговариваются: реальная численность цыган всегда как минимум вдвое выше заявленной.

Сами себя «узбекские» или «таджикские», а точнее — «среднеазиатские», цыгане называют «мугат». «Люли» — так называют цыган этой группы узбеки, однако именно это название вошло в литературу.

Коренной язык — форс. Говорят по-арабски, владеют таджикским, узбекским, а также русским. Основное место проживания — Узбекистан и Таджикистан. Они давно утратили свой язык и говорят на таджикском языке (иранская группа, индоевропейская семья). Но, утратив язык, цыгане-люли сохранили традиционный образ жизни.

Люли являются потомками тех самых цыган, что осели в Средней Азии сразу после выхода из Индии. Они не дошли до Византии и попали в сферу влияния исламской культуры. Люли, подобно своим соседям, исповедуют ислам.

Более детальное знакомство со среднеазиатскими цыганами показывает, что группа, которую рассматривают как единую и без разбора именуют «люли», на самом деле состоит из нескольких разных групп. Они отличаются названиями, образом жизни. Наиболее многочисленная из них — местные цыгане, которые живут в Средней Азии издавна. Часть цыган люли живет в городах, другая странствует. Городские люли ведут оседлый образ жизни. Занятие мужчин — изготовление сит, лопат, корыт, деревянных ложек. Некоторые люли имеют собственные пахотные земли и сады, но сами их не обрабатывают, а сдают в аренду, так как люли пренебрегают земледельческим трудом. Кочевые люли занимаются попрошайничеством, мелкой розничной торговлей⁵.

Ряд причин заставил люли податься в Россию. Это прежде всего сложная социально-экономическая ситуация в регионах Средней Азии, вызвавшая массовые миграции населения — таджиков, узбеков, и в том числе цыган-люли. Границы с республиками Средней Азии открыты, и люли свободно перемещаются из страны в страну, из одной российской

⁵ Деметер Н., Бессонов Н., Кутенков В. История цыган.

области в другую. С миграциями и перекочевками цыган-люли сегодня сталкиваются почти все российские города.

Как отмечают исследователи и журналисты: «каналы миграции и места пребывания на территории России четко поделены между цыганскими кланами. Каждая группировка «кормится» в строго отведенном ей месте. Клань никогда не пересекаются и не мешают друг другу в сборе хлеба насущного (занятии попрошайничеством). Их, конечно, периодически высылают из городов, но на следующий год они приезжают снова. Мало кто из прибывших люли владеет русским языком, и у большинства нет никаких документов»⁶.

Люли в Прикамье

Как и в других регионах России, в Прикамье люли появились в середине 1990-х годов. Большинство пермяков, как и россиян, не было знакомо с этой группой цыган и принимало их за таджикских беженцев. Эту легенду обычно поддерживали и сами люли: на картонных табличках, которые они держали, было написано, что они беженцы из Таджикистана. Люли неоднократно обращались в органы власти, представляясь беженцами и надеясь получить пособия. До сих пор часть жителей Прикамья не соотносит их с цыганским этносом и продолжает считать люли таджиками или узбеками.

В последующем таборы цыган-люли отмечались в Перми и области ежегодно. Весной 2003 г. в Пермь приехало два табора. Один остановился в поселке «Железнодорожный» (примерная численность — 500 чел.), второй — на ж/д станции «Промучасток» (численностью от 300 до 500 чел.). Оба табора прибыли из Узбекистана и Таджикистана. Часто в документах местом рождения указан Узбекистан, а местом, откуда прибыли мигранты, — Таджикистан. Основной транспортный путь до Перми — железная дорога. Путешествуют на грузовых составах: например, в 2004 г. табор приехал в вагонах с луком. В мае-июле 2003 г. часть люли была депортирована, другая часть с наступлением осени, опять же на товарных поездах, отправилась на юг.

В 2004 году те же самые таборы приехали в Пермь, однако сменили место дислокации и поселились в Нытвенском районе. Контингент цыган-люли составляли молодежь и дети, стариков среди них не было. Состав одной семьи — в среднем до 10 человек. По ориентировочным данным, численность люли в Прикамье в летний период 2004 г. достигла 1500 человек. В середине лета по причине начавшейся эпидемии дифтерии люли были депортированы. К концу лета, несмотря на скорое похо-

⁶ Ресурсы Интернета.

лодание, несколько семей вернулось. В начале октября в Перми вновь отмечен целый табор цыган-люли (замечены на ж/д и автовокзалах).

Кроме временно и сезонно пребывающих среднеазиатских цыган, перепись 2002 г. отметила 3 человек, постоянно проживающих в Пермской области.

Город Пермь и прилегающие районы остаются основными местами проживания люли. Однако цыгане-люли были замечены также в Березниках, Соликамске, Добрянке, на ж/д станциях вдоль линии Пермь-Верецагино, Пермь-Кунгур.

Наблюдается сезонность в появлении люли — весеннее-летний период. Зимой люли откочевывают обратно. Правда, в последнее время отдельные семьи можно встретить и зимой.

Основным занятием прибывших люли традиционно остается попрошайничество. Занимаются им исключительно женщины и дети. Отмечено несколько основных центров попрошайничества в г. Перми: вокзал «Пермь II»; мини-рынок «Стахановский», Центральный рынок. В Перми женщины и дети просят подаяния и в общественном транспорте (трамваях), исполняя песни. В середине 1990-х гг. цыгане также обходили дома под видом беженцев и просили милостыню. В области они по-прежнему чаще всего занимаются обходом домов.

Полевые материалы в некоторых случаях передают особенности традиционных занятий люли и их пребывания в Перми: *«Люли — это не таджики. У нас там люли там же, чем они сейчас здесь занимаются, там тоже попрошайничают. Они нас позорили, как будто беженцы с Таджикистана, кто-то научил. Друг был мой русский, сижу у него, раз, звонок. Говорит: «Мы беженцы с Таджикистана!». Они мне говорят: «Вот видишь, твои земляки!». Я отвечаю: «Давай на спор пойдем, возьмите у него паспорт, это не таджики. Если они таджики, я вам стол накрою». Договорились, поспорили. Мужик дал паспорт, читаем: «бухарские люли», вот, цыгане бухарские. На нас они деньги делают. Вы их уважаете больше, чем нас»* (разговор с пермским таджиком).

Мужчины, по традиции, нигде не работают (*«у люли не принято, чтобы мужчина работал»*), они, как правило, остаются на месте кочевки в палатках, изредка устраиваются на какую-либо временную работу. В 2003 г. 10 мужчин из табора были приняты на судозавод «Кама» разнорабочими. Криминальный бизнес, прежде всего воровство и наркоторговля, среди люли не имеет распространения. Однако мелкое воровство в их среде не считается зазорным.

Люли избегают общения с органами правопорядка, как правило, не имеют регистрации. В ответ на обращение сотрудников милиции и ми-

грационной службы они чаще всего делают вид, что не понимают по-русски или заявляют, что ничего не знают о необходимости регистрации на новом месте. В большинстве случаев у них нет никаких документов, а если есть, то чаще всего — старые паспорта, еще советского образца.

Одна из основных и острых проблем, связанных с этой группой цыганского населения, — антисанитарные жилищные условия, низкая культура бытовой гигиены. Также люли не состоят на медицинском и эпидемиологическом учете (причина — отсутствие страховки и практикуемое самолечение). Летом 2004 г. среди цыган-люли началась эпидемия дифтерии, что заставило пермские власти проводить эпидемиологические мероприятия в таборе, о чем неоднократно информировали пермские СМИ.

Люли сохраняют многие элементы традиционного образа жизни, в первую очередь социальные институты — общину-табор. Известны в их среде случаи многоженства. Традиционный костюм заметно выделяет цыган этой этнографической группы, однако он почти не отличается от узбекского или таджикского. Лишь пожилые мужчины носят халаты и широкие штаны, на голову надевают тюбетейки, на которые иногда наматывают чалму. Молодые цыгане-мужчины по костюму почти не отличаются от других горожан, разве что иногда надеваемой тюбетейкой; в холодную погоду надевают стеганые халаты. Костюм среднеазиатской цыганки, включающий рубаху-платье, штаны и халат, отличается от узбекского только большим предпочтением к ярким расцветкам, необычным по пестроте и сочетанию цветов. Традиционно среднеазиатские цыганки, в отличие от узбекских и таджикских женщин, не закрывают своего лица.

На месте перекочевки люли ставят низкие палатки, которые собирают из подручного материала (жердей, досок, палок) и покрывают полиэтиленовой пленкой. Готовят на кострах возле палаток. С собой люли возят многочисленные сумки и тюки с перинами, посудой, другими бытовыми предметами и одеждой.

Скорее всего, такой «миграционный взрыв», массовое переселение люли в Россию, приведет к тому, что государство получит еще одну «коренную» этнографическую группу цыган, наряду с русскими, молдавскими, крымскими цыганами. Подобный миграционный взрыв в XIX в. привел в Россию молдавских цыган, которые сегодня стали уже неотъемлемой частью ее цыганского населения (по некоторым данным, второй по численности после русских цыган).

Решение проблемы цыган-люли нам видится лишь на государственном уровне, так как выработать действенный механизм на местном уровне почти невозможно. И здесь возникают серьезные проблемы, так как многие таборы уже на протяжении нескольких лет пребывают в России и не возвращаются на историческую родину.

ВОЗМОЖНЫЕ ФОРМЫ СОЦИОКУЛЬТУРНОЙ АДАПТАЦИИ ЦЫГАН НА СОВРЕМЕННОМ ЭТАПЕ

Цыгане — народ уникальный: способность сохранять этничность на протяжении нескольких веков в условиях инокультурной среды, способность «хорошо» приспосабливаться к различным социально-экономическим условиям, существовать «независимо» от государственных институтов — все это заметно выделяет цыганский этнос на фоне многих и многих народов.

Главная причина стабильности этноса — сохранение общинных институтов и развитость социально-этнических (корпоративных) связей. Именно это, по нашему мнению, позволяет цыганам не только сохранять этничность, но и занимать определенные ниши в социально-экономическом пространстве России.

Община, как мы показали на конкретных примерах, позволяет сохранять замкнутость и изолированность, контролировать брачные отношения. Замкнутость и самодостаточность общины, сохранение множества функций, которые подменяют собой государственные институты (например, правовое регулирование), и позволяют цыганам быть «государством в государстве». Община и родственные связи в других городах и регионах позволяют «легко» вести цыганский бизнес, в том числе криминальный. Наши исследования показали, что к этим связям прибегают достаточно часто. С другой стороны, конкретные примеры показывают, что выход из общины, как правило, приводит к достаточно быстрой социальной интеграции. Такова объективная реальность, с которой приходится сталкиваться органам государственной власти.

Цыгане уникальны, но не единственны в своей обособленности и замкнутости. Схожие религиозно-социальные формы изоляции от государства и социума можно наблюдать у старообрядческого населения, несмотря на многочисленные гонения и попытки решения старообрядческого вопроса в России. Религиозную и социальную изоляцию можно наблюдать и у некоторых современных религиозных сект, молодежных и криминальных группировок. В случае с цыганами мы имеем, кроме социального, еще и этнический фактор, что встречается крайне редко.

В российской, да и в мировой практике немало примеров, «попыток» так или иначе повлиять на цыган, «вписать» их в существующие общественные нормы. Известны примеры жестокого, античеловеческого отношения к цыганам в политике фашистской Германии. Российская политика в отношении цыган всегда отличалась на этом фоне. Как отмечают иссле-

дователи, Россия была, пожалуй, одной из немногих стран, где никогда не принималось жестких решений по «цыганскому вопросу». Попытки государственного регулирования предпринимались только в советское время, в 1930-х гг., 1950-х гг. (Постановление 1956 г.), но они, как мы показали, производили частичный эффект.

С другой стороны, одной из проблем взаимодействия цыганского социума и государства было (да и остается до настоящего времени) то, что государственные институты достаточно плохо осведомлены об этнических, религиозных, культурных, социальных особенностях цыганского населения, различных его этнографических групп. Государством, например, никогда не учитывались традиционные ранние браки молдавских цыган. Так, чтобы вписаться в систему государственной регистрации, родителям жениха часто приходилось удочерять невесту сына.

Этничность — тонкая сфера социальной материи. При выборе механизмов взаимодействия с этническими группами следует проявлять особую осторожность, тактичность. С цыганским социумом, как показывают исследования российских ученых и результаты полевых наблюдений нашего коллектива, взаимодействовать можно и нужно, но на условиях взаимопонимания и взаимодоверия. Один из положительных примеров на сегодняшний день — взаимодействие администрации г. Перми и Пермской области, органов местного самоуправления, ОТОС с молдавскими цыганами микрорайона «Чапаевский».

Предлагаемые на основе исследования рекомендации органам местного самоуправления, учреждениям образования и культуры являются лишь возможными направлениями работы. Конкретные мероприятия требуют индивидуального и ситуативного подхода.

Понятно, что решение любых проблем основывается на привлечении дополнительных организационных и финансовых ресурсов, а эффективность возможна только в перспективе.

1. При проведении нашего исследования, при встречах с представителями органов местного самоуправления, сотрудниками правоохранительных органов, работниками учреждений образования и культуры, приходилось сталкиваться с полным отсутствием объективных представлений о цыганском этносе; многие находились во власти бытовых стереотипов. В то же время любые решения в отношении цыган должны строиться с учетом особенностей их этнографических групп. Стереотипы в восприятии цыганского народа прослеживаются в кинофильмах, документальных передачах и т.д., что свидетельствует о полном незнании цыганской темы даже теми, кто с

ней так или иначе связан. Так, в журналистском репортаже рассказывается о занятиях русских цыган наркоторговей, а видеоряд представлен материалами, снятыми у молдавских цыган, и т.д. Для большинства населения откровением становятся и сведения о среднеазиатских цыганах, так как чаще всего их ассоциируют с таджиками. Поэтому одна из первых задач — информационное просвещение, которое возможно организовать несколькими путями: через средства массовой информации, проведение целевых семинаров для категорий, работающих с цыганским населением, публикацию научно-популярных и монографических исследований по цыганам Прикамья. Тем более что культурные традиции народа, его мифология, кочевой быт достойны внимания и интереса.

2. При проведении любых мероприятий, направленных на цыганское сообщество, необходим дифференцированный подход к этнографическим группам цыган. Так, при взаимодействии с цыганами-люли, которые являются временными мигрантами, в случае неблагополучной эпидемиологической ситуации необходим особый подход, прежде всего со стороны органов правопорядка и здравоохранения. С другой стороны, с молдавскими цыганами, живущими компактно, необходимо активно строить отношения, создавать социально-экономические условия взаимодействия в микрорайоне.

3. Местные органы власти должны способствовать созданию системы взаимодействия с цыганским социумом: прежде всего через создание общественных цыганских институтов (подобные примеры есть как в других регионах, так и в микрорайоне «Чапаевский» г. Перми), через систему взаимодействия цыган и социальных педагогов учреждений основного и дополнительного образования. Создание общественных организаций является, как показывает опыт, одним из реальных и действенных механизмов координации отношений с цыганским социумом.

4. Органам местного самоуправления необходимо также обращать внимание и решать социальные проблемы населенных пунктов и микрорайонов с компактным проживанием цыган. Эти конкретные мероприятия также позволят укрепить связь и взаимодействие органов власти и табора. К таковым можно отнести благоустройство «цыганских» поселков, развитие социальной инфраструктуры, в том числе в некоторых случаях необходимо и решение проблем занятости цыганского населения. Русские цыгане во времена СССР активно работали на государственных предприятиях и в колхозах.

5. Способствовать развитию культурного потенциала цыганского населения, принимать во внимание востребованность цыганской этнической культуры. Примеры: создание цыганских детских ансамблей (микрорайон «Запруд» (г. Пермь), цыганский театр «Ромэн» и т.д.).

6. Так как к настоящему времени достаточно хорошо изучена география расселения в Прикамье русских цыган, необходимо усилить контроль и силовые действия со стороны органов внутренних дел, направленные на борьбу с распространением наркотических средств.

7. Одной из первоочередных и реальных задач является создание программы образования цыганских детей, так как именно образование способно создать предпосылки для большего вхождения цыган в общество. При этом повышается не только уровень образования, но и адаптационные возможности вписывания в социокультурный ландшафт. В местах компактного проживания цыганского населения возможно создание специализированных классов для подготовки цыган к школе. Во-вторых, учитывая прохождение цыганами лишь нескольких ступеней образовательных программ, достаточно поздний возраст начала школьного обучения, возможно создание особых программ основного обучения цыганских детей в местах их компактного проживания. В-третьих, многие цыгане сами отмечают необходимость развития детской художественной самодеятельности, кружковой работы, спортивных секций.

ЛИТЕРАТУРА

Общие сведения о цыганах

Деметер и др., 2000 — Деметер Н., Бессонов Н., Кутенков В. История цыган: новый взгляд /Под ред. проф. Г. С. Деметера. Воронеж, 2000.— 334 с.

Друц, Гесслер, 1990 — Друц Е., Гесслер А. Цыгане: Очерки. М.: Советский писатель, 1990.— 333 с.

Народы России, 1994 — Народы России. М., 1994.

Сказки цыган, 1987 — Сказки и песни цыган России. М., 1987.

Цыгане в Пермской области

В зоне особого внимания //Частный интерес, 16.09.2004 (№ 38).

В Чайковском все спокойно //Частный интерес, 23.09.2004 (№ 39).

С. 6.

Иванова Т. Не нужны цыганятам отметки (В Орджоникидзевском районе Перми открыта школа для цыганских детей) //Пермские новости. 20.10.1995.

Карнаухов, 1995 — Карнаухов В. Опиум от цыгана //Звезда. 23.08.1995. (Цыганские наркогруппировки в г. Перми и борьба с ними.)

Остерегайтесь таджикских цыган //Частный интерес, 02.08.2004 (№ 36).

От неприятия к общению //Вести с Урала. 07.2002 (№ 22). С. 4. (О взаимоотношениях русского населения и цыган, живущих в таборе в микрорайоне Чапаевка г. Перми.)

Петухова Г. Цыганская школа, русский язык //Вечерняя Пермь. 2.11.1995. (О детской цыганской школе в Перми.)

Старев К. Героин брали со стрельбой //Звезда. 17.04.2001. (Об операции по задержанию цыган-наркодилеров в Краснокамске.)

Суховский В. За цыганской звездой... //МВ-Культура. 09.2000 (№ 9). С. 6: фот. (Беседа с единственным в Перми исполнителем цыганской народной песни.)

У наших соседей. Пермь //Уральский рабочий. 27.10.1995. (Об открытии цыганской школы в Перми.)

Цыган по осени считают //Частный интерес, 15.07.2004 (№ 29).

Черных А. В. Пермские цыгане: Очерки этнографии цыганского табора. Пермь, 2003.

Авторы благодарят за поддержку при проведении исследования и издание работы Управление внутренней политики администрации Пермской области, за организацию исследования в территориях — администрацию Куединского, Октябрьского районов, управления образования Октябрьского, Верещагинского, Нытвенского районов, Центр традиционной культуры г. Чайковский, педагогов Комаровской, Щучье-Озерской, нытвенских школ. Отдельная благодарность за участие в сборе полевого материала и его обработку Е.В. Лившиц, А.А. Плюхину, М.С. Каменских, Т.Г. Голевой, М.В. Стрик, М.Е. Сухановой, Т.В. Чудиновой, И.В. Черных.

В оформлении обложки использованы фотографии:

Традиционное гадание на картах: п. Щучье Озеро Октябрьского района.

Среднеазиатские цыгане на вокзале «Пермь II».

Цыганская семья за праздничным столом: молдавские цыгане п. «Чапаевский».

Цыганские дети: молдавские цыгане п. «Чапаевский».

Во время праздника (цыганский танец): молдавские цыгане п. «Чапаевский».

Фото: А. Черных, А. Захаров.

Александр Васильевич Черных,
Дмитрий Игоревич Вайман,
Елена Александровна Имайкина

**ЭТНОСОЦИАЛЬНЫЕ ПРОЦЕССЫ
В ЦЫГАНСКИХ ОБЩИНАХ ПЕРМСКОЙ ОБЛАСТИ
НА СОВРЕМЕННОМ ЭТАПЕ**

(По результатам этносоциологического исследования
цыган Пермской области)

Подписано в печать 1.09.2005
Бум. ВХИ. Формат 60х90 1/16
Гарнитура «Таймс». Печать на ризографе.
Усл. печ. л. 3,25. Тираж 300 экз. Заказ 153

Издательско-полиграфический комплекс
Пермского образовательного научно-исследовательского центра
авитальной активности
614094, Пермь, ул. Кисловодская, 13.
тел./факс: (342) 234-67-65

